

## בס"ד. ש"פ תצוה, פ' זכור, י"ג אדר, ה'תשט"ז

(הנחה בלתי מוגה).

**ליהודים** היתה אורה ושמחה וששון ויקר<sup>1</sup>, ואמרו רז"ל<sup>2</sup> אורה זו תורה. וצריך להבין<sup>3</sup> מהו לשון אורה בלשון נקבה, והרי התורה נקראת בכ"מ בשם אור, כמ"ש<sup>4</sup> ותורה אור, ומהו אמרו אורה בלשון נקבה. אך הענין הוא, דפירוש אורה הוא מלשון מאירה, שממנו נמצא מציאות האור, והוא לשון מפעיל, כמו מאכיל כו'.

(ב) **וביאור** הענין יוכן בהקדים אשר יש ב' מדריגות באתערותא דלעילא, הא', הבא בסיבת אתערותא דלתתא, והב', הבא מצד עצמה בלא אתערותא דלתתא<sup>5</sup>. וצריך להבין, מהו הצורך באתעדל"ת, דמאחר שיכול להיות אתעדל"ע מצד עצמה, מהו הצורך באתעדל"ת. אך הענין הוא, דע"י אתעדל"ת, הגה האתעדל"ע הבאה בסיבתה היא מדריגה יותר נעלית (העכער און טיפער) מהמשכת האתעדל"ע שמצד עצמה, לפי שהאתעדל"ת מגיע למעלה יותר, כידוע ע"פ<sup>6</sup> אשת חיל עטרת בעלה, ובינה יתירה ניתנה באשה יותר מבאיש<sup>7</sup>. וראי' לזה, שהרי ההמשכה שע"י אתעדל"ע שמצד עצמו באה למטה ע"י ריבוי צמצומים ולבושים שונים, וכמו בריאת שמים וארץ שהוא ע"י צמצומים ולבושים, לפי שההמשכה היא בדרך אתעדל"ע מצ"ע, משא"כ ההמשכה שע"י אתעדל"ת באה באופן של ניסים ונפלאות שלמעלה מסדר השתלשלות וצמצומים ולבושים, וכמו הנס דפורים שהי' בימי מרדכי ואסתר, והיינו לפי שההמשכה דפורים היתה מצד העבודה שלמטה דוקא. וזהו ג"כ מה שבפורים כתיב<sup>8</sup> וקבל היהודים את אשר החלו לעשות, שבמ"ת הי' רק ההתחלה בלבד, ובפורים הוא הקיום<sup>9</sup>, שזהו לפי

(1) אסתר ח, טז.

(2) מגילה טז, ב.

(3) בכלל הבא לקמן — ראה מאמרי אדמו"ר הזקן תקס"ד ע' סב ואילך. ובארוכה שערי אורה שער הפורים ד"ה וקבל היהודים פכ"ט ואילך (צז, א ואילך). וראה ג"כ ביאור השייך להמאמר בלקו"ש ח"א ע' 324 ואילך [נדפס ג"כ בהוספות למאמרי אדה"ז שם ע'

עדר ואילך].

(4) משלי ו, כג.

(5) ראה תו"א בשלח סד, ג ואילך. לקו"ת ויקרא ב, ב ואילך. תזריע כ, א ואילך. ובכ"מ.

(6) משלי יב, ד.

(7) נדה מה, ב.

(8) אסתר ט, כג.

(9) ראה תו"א מגילת אסתר צו, ג. ד"ה

שההמשכה שבמ"ת היתה בדרך אתעדל"ע, דעם היות שגם בשעת מ"ת הקדימו נעשה לנשמע, הרי ענין זה הי' עי"ז שכפה עליהם הר כגיגית<sup>10</sup>, שהו"ע גילוי אהבה רבה מלמעלה<sup>11</sup>, שהו"ע הר, וכמו שאמר<sup>12</sup> לא כאברהם שקראו הר, דהיינו שבאברהם הי' גילוי האהבה שנקראת הר<sup>13</sup>. וגם מה שעל כל דבור ודבור פרוחה נשמתם<sup>14</sup>, הרי ענין זה הי' מצד הדבור, ולא מצד ענינים. וכיון שההמשכה במ"ת היתה בדרך אתעדל"ע, לכן הי' זה התחלה בלבד. ורק בפורים, לאחר ששעמדו כל השנה במס"נ<sup>15</sup> מצד עבודתם בדרך אתעדל"ת, אזי קיימו מה שהחלו בשעת מ"ת.

**וזהו מ"ש ליהודים היתה אורה, דהנה, בכ"מ נקראת התורה אור (כנ"ל),** דלשון תורה הוא ההוראה והלימוד שיש כבר כיצד להתנהג, שהוראה זו היא מצד השכל והחכמה שנקראים בשם אור. ואמנם ידוע דאאלפך חכמה אאלפך בינה<sup>16</sup> הוא מקור החכמה דתורה. והנה, בזמן מ"ת נתגלה רק בחי' החכמה בלבד, שזהו ותורה אור, אמנם בפורים הנה ע"י העבודה שלמטה, נמשך ונתגלה גם בחי' מקור החכמה שבתורה, שזהו מה שנקרא בשם אורה בלשון מפעיל, שעושה וממשיך את האור דתורה להיות מציאות חכמה כו'.

**ג) וממשיך בכתוב: וששון ויקר. והענין בזה, דהנה כתיב<sup>17</sup> אדם ביקר בל ילין, פי' גם אדה"ר כשהי' בג"ע קודם שחטא בעה"ד לא הי' יכול לעמוד בבחי' יקר העליון, לפי שהכלים שלו היו בהגבלה. והיינו, שבחי' יקר הוא בחי' נעלית ביותר, ולכן לא הי' יכול אדה"ר לקבלו, והוא כענין הנזכר בכך עזאי שהציץ ומת<sup>18</sup>, ועליו נאמר<sup>19</sup> יקר בעיני הוי' המותה לחסידיו, והיינו שבחי' יקר הוא גילוי נעלה ביותר שפועל ביטול וכלות הנפש. והנה, יקר בגימטריא ש"י<sup>20</sup>, והו"ע ש"י**

15) ראה תו"א שם צז, א. וראה ד"ה בלילה ההוא תשד"מ (סה"מ מלוקט ח"ב ע' ער הערה 56. וש"נ).

16) ע"פ איוב לג, לג. שבת קד, א.

17) תהלים מט, יג. וראה אוה"ת ויצא קעד, א ואילך.

18) חגיגה יד, ב.

19) תהלים קטז, טו. וראה אוה"ת שם, ב.

20) מאורי אור י, כה. מקדש מלך לזח"ג

נד, ב.

וקבל היהודים תשי"א הערה 4 (סה"מ מלוקט ח"ג ע' סז. תורת מנחם — התוועדויות ח"ב ע' 285). וש"נ.

10) שבת פח, א.

11) תו"א שם צח, ד.

12) פסחים פח, א. רש"י ויצא כח, יז.

13) תו"א שם. וראה גם ד"ה ויאמר גו'

החדוש דש"פ ויק"פ שנה זו ס"ה (לקמן ע' 175).

14) ראה שבת פח, ב.

עולמות שעתיד הקב"ה להנחיל לכל צדיק וצדיק<sup>21</sup>. אמנם, ש"י הוא רק הגימטריא דיקר, היינו, שאין זה האותיות דיקר, כי אם בחילופי אתון בלבד. וכיון שבחי' ש"י אין זה בחי' יקר ממש, לכן אפשר שגילוי זה יתגלה לעתיד לצדיקים, אבל בחי' יקר הוא למעלה יותר, שעז"נ אדם ביקר בל ילין, היינו, שגם אדה"ר כמו שהי' בג"ע קודם החטא לא הי' יכול לקבל בחי' יקר ולישאר במציאותו, לפי שגילוי בחי' זו פועל ביטול וכלות הנפש. אמנם בפורים כתיב ליהודים היתה גו' ויקר, היינו, שע"י העבודה בדרך אתעדל"ת והמס"נ דפורים הגיעו גם לבחי' יקר, ולא באופן שגילוי זה פעל בהם כלות הנפש, אלא שנשארו במציאותם ונתגלה להם בחי' יקר כמו שהם במציאותם.

(ד) **ויש** לומר בדא"פ, שע"פ האמור לעיל יובן ג"כ הטעם דחייב איניש לבסומי בפוריא עד דלא ידע<sup>22</sup>, שלא מצינו כן בשמחת המועדים, דהגם ששמחת המועדים היא מדאורייתא, מ"מ יש בה הגבלה שב"ד היו שולחים שלוחים<sup>23</sup>, היינו, שהשמחה צריכה שמירת ב"ד שלא יהי' שום מכשול, משא"כ בפורים הנה חייב איניש לבסומי עד דלא ידע, ואין חוששים משום מכשול, דכיון שזהו"ע של מצוה, לכן אין בזה חשש מכשול. והענין בזה, דשמחת המועדים, עם היותה מצוה, מ"מ, הרי זה מה שניתן במ"ת, שאז היתה ההמשכה בדרך אתעדל"ע מצ"ע, שהמשכה זו היא בהגבלה, ולכן צריך לזה שמירת ב"ד כו'. אמנם בפורים, כיון שאז נתגלה בחי' אורה גו' ויקר, שהוא גילוי שלמעלה מהשתלשלות והגבלות, הרי זה למעלה מעבודת הבירורים, שלכתחילה אין שום נתינת מקום למכשול כלל כו', ולכן חייב איניש לבסומי עד דלא ידע.

(ה) **ויש** להוסיף בזה, שהמשכת בחי' יקר בפורים היא בבחי' לא ידע כו', אמנם ע"י רצועות התפילין (ויקר אלו תפילין<sup>3</sup>) ממשיכים בחי' זו על כל השנה שתהי' בהתיישבות, דענין רצועות התפילין הוא שממשיכים מן המוח אל הלב ומן הלב למטה יותר, שלכן הרצועות צריכים להיות ארוכים (וואָס לענגער), עד הרגליים<sup>24</sup>, לפי שענינם הוא המשכה למטה. וזהו ליהודים היתה אורה ושמחה וששון ויקר, אורה זו תורה, שמחה זה יו"ט, ששון זו מילה ויקר אלו תפילין<sup>2</sup>, שע"י קיום מצוות אלו ממשיכים בחי' יקר שתהי' בהתיישבות, והיינו, שההמשכה היא לא

שו"ע אדה"ז או"ח סו"ס תקכט.

(21) עוקצין בסופה.

(22) מגילה ז, ב.

(23) ראה סה"מ מלוקט ח"ב ע' צב הערה

(24) ראה רמב"ם הלי' יו"ט פ"ו הכ"א. 68.

רק בחי' ש"י (שהיא מחצה תחתונה שבכתר<sup>25</sup>), הגימטריא דיקר, אלא ממשיכים גם בחי' יקר ממש, ובאופן שהמשכה היא בהתיישבות.



---

(25) ראה עץ חיים שער יז (שער ז"א) פ"א בהגהה.